

Возможна ли сегодня СВЯТООТЕЧЕСКАЯ КАТЕХИЗАЦИЯ

в церкви?

*Сборник материалов
в помощь катехизатору*



Сборник статей
Возможна ли сегодня
святоотеческая катехизация в
церкви? Сборник материалов
в помощь катехизатору

Текст предоставлен правообладателем

http://www.litres.ru/pages/biblio_book/?art=25579454

Возможна ли сегодня святоотеческая катехизация в церкви?

*Сборник материалов в помощь катехизатору: Свято-Филаретовский
православно-христианский институт; Москва; 2012
ISBN 978-5-89100-117-6*

Аннотация

В сборнике публикуются обзорные материалы, вводящие читателя в круг основных понятий, принципов, практических аспектов и критериев качества святоотеческой катехизации. Также представлены отдельные целостные размышления, подкрепленные многолетним огласительным опытом их авторов, о возможности и путях ее воплощения в современных церковных условиях. Данные материалы рекомендованы Методическим центром по миссии и катехизации Свято-Филаретовского института (СФИ). Сборник будет полезен всем, кто желает участвовать в служении катехизации, умножит в них вдохновение

потрудиться на этой благодатной ниве среди нашего народа, жаждущего научения и приобщения к полноте православной традиции. Тексты публикуются в редакции авторов.

Содержание

Предисловие	5
Канонические нормы, связанные с оглашением[2]	10
Конец ознакомительного фрагмента.	21

Возможна ли сегодня святоотеческая катехизация в церкви? Сборник материалов в помощь катехизатору

Предисловие

Сегодня не подвергается сомнению необходимость катехизации перед крещением всех взрослых, а также нецерковных родителей и крестных при крещении детей. Поэтому в настоящий момент катехизация не является только предметом обсуждения, но относительно нее в Русской православной церкви уже приняты принципиальные решения. Так, 27 декабря 2011 г. на заседании Священного синода РПЦ было утверждено положение «О религиозно-образовательном и катехизическом служении в Русской Православной Церкви», в котором однозначно говорится: «Недопустимо совершение Таинства Крещения над взрослыми людьми, которые, не зная основ веры, отказываются готовиться к участию в Таинстве».

Теперь со всей остротой встает вопрос *качества* проводимой катехизации. В указанном выше Положении этот вопрос прямо не ставится, но косвенно подразумевается. Так, «продолжительность и объем оглашения» (увеличение которых еще не приводит непосредственно к решению вопроса качества) в каждом конкретном случае «должны определяться священнослужителем или мирянином-катехизатором с любовью и рассудительностью», но они не могут сужаться дальше определенных пределов, которые, согласно документу, именуются уже не оглашением, а просто «минимальными требованиями».

Тем не менее, хотим мы того или нет, в скором времени указанная проблема качества встанет перед каждым, кто занимается катехизацией и всерьез за нее отвечает. Необходимо заранее быть готовым к встрече с этой проблемой и ее позитивному разрешению. Для этого наша любовь и рассудительность должны быть подкреплены и сориентированы церковной традицией, т. е. любовью и рассудительностью апостолов, учителей церкви и святых отцов. Нам необходимо знать и помнить о том, чем являлась и является катехизация в церковной традиции, каковы ее принципы и критерии качества и почему благодаря именно такому ее пониманию она считалась совершенно необходимой для всех, кто желал переступить порог Церкви и стать ее членом.

Очевидно, огромное количество времени и сил, какое учителя и отцы церкви тратили на катехизацию в период ее

расцвета, во II–V вв., можно объяснить лишь тем, что в ней они видели главный приоритет своей пастырской деятельности. (Известно, что в те времена каждый епископ основное время своего служения уделял катехизации.) Как убедительно показал в своей монографии «История катехизации в древней церкви» дьякон Павел Гаврилюк¹, такое отношение к катехизации, к ее качеству и принципам прямо исходило из их представлений о критериях качества церковной жизни в целом.

Всех святых отцов и учителей церкви объединяла вера в возможность жить по слову Евангелия без всяких «купюр». Вне пути целожизненного подражания Христу в Его вере, молитве и жизни они не видели для человека возможности именоваться членом Церкви. Такой подход к церковной жизни не мог не предполагать достаточно глубокой и, как правило, длительной подготовки, так как воцерковление в данном случае было сопряжено с предваряющим крещением покаянием за всю жизнь, т. е. с изменением не только некоторых деталей поведения или сторон жизни, но всех ее основ. Цель святоотеческой катехизации – достичь реального желания и готовности жить в Церкви соборно, по образу Святой Троицы, т. е. общинно и братски, и лично – по образу Христа. Только с такой устремленностью можно ожидать плода

¹ Гаврилюк П.Л. История катехизации в древней церкви / Под ред. свящ. Георгия Кочеткова. М.: Свято-Филаретовская московская высшая православно-христианская школа, 2001.

от крещения как рождения от воды и Духа (Ин 3:5), и только в этом случае миропомазание будет связано с обретением силы служить тем духовным даром, который каждый получает при воцерковлении (ср. 1 Пет 4:10).

Известно, что постепенная редукция, а затем и полное вытеснение святоотеческой катехизации из церковной практики были связаны не с тем, что необходимость в ней исторически отпала, не с достижением высокого качества жизни церкви и ее членов, а наоборот, с резким снижением требований к нему в «константиновский» период истории. Действительно, если критерии качества церковной жизни снижаются, то катехизация – в том виде, как ее мыслили святые отцы и учителя церкви, – становится ненужной.

На сегодняшний день остается открытым вопрос, что *на практике* будет стоять за «исповеданием... Иисуса Христа истинным Богом и Спасителем» и «твердым намерением жить согласно учению Церкви и Слова Божьего», т. е. за теми критериями, которыми в положении «О религиозно-образовательном и катехизическом служении в Русской Православной Церкви» определяется вера тех, кто достиг готовности к крещению после оглашения. Не будет ли здесь наблюдаться многообразие, доходящее до фактического противоречия?

Настоящий сборник содержит обзорные материалы, вводящие читателя в круг основных понятий, принципов, практических аспектов и критериев качества святоотеческой катехизации, а также отдельные целостные размышления, под-

крепленные многолетним огласительным опытом их авторов, о возможности и путях ее воплощения в современных церковных условиях. Надеемся, что он окажет посильную помощь всем, кто желает участвовать в служении катехизации, умножит в них вдохновение подвизаться на этой благодатной ниве среди нашего народа, жаждущего научения и приобщения к полноте православной традиции.

В.И. Якунцев,

магистр богословия, руководитель Методического центра

*по миссии и катехизации при кафедре миссиологии,
катехетики и гомилетики СФИ*

Канонические нормы, связанные с оглашением²

Владимир Якунцев³

Краткий обзор канонических норм, связанных с оглашением, нужно начать с напоминания о месте и значении канонического предания в жизни церкви. В своей знаменитой статье «Неизменное и временное в церковных канонах» протопр. Николай Афанасьев пишет: «Каноны облачают догматическое учение... в форму норм, которым должна следовать церковная жизнь, чтобы соответствовать догматическому учению»⁴. Следовательно, каноны в церкви являются (или, точнее, должны быть) способом выражения самой сути ее жизни в исторической действительности: «.воля Церкви – ее богочеловеческая воля – выражается в том, чтобы через

² Якунцев В.И. Канонические нормы, связанные с оглашением // Традиции святоотеческой катехизации: Пути возрождения: Материалы Международной богословско-практической конференции (Москва, 17–19 мая 2010 г.). М.: Свято-Филаретовский православно-христианский институт, 2011. С. 155–166. – *Прим. ред.*

³ Владимир Якунцев – магистр богословия, катехизатор, руководитель Методического центра по миссии и катехизации при кафедре миссиологии, катехетики и гомилетики СФИ. – *Прим. ред.*

⁴ Афанасьев Н.Н. Неизменное и временное в церковных канонах // Живое предание: Православие в современности. М., 1997. С. 99.

канонические постановления исторические формы ее бытия воплощали бы ее существо»⁵.

Поэтому, перед тем как рассмотреть каноны, связанные с катехизацией, необходимо указать на духовную реальность, которая стоит за ними, – или, другими словами, обозначить, какую реальность они стремятся выразить. Эта реальность – не просто некая, как могло бы показаться, практика или институт катехизации, а в первую очередь целая категория членов церкви, которым уже присуща вера во Христа, но которые еще не принесли обетов крещения, т. е. еще не приняли крещение (или его не актуализировали). Об этом говорит сам факт наличия данных канонических норм в церковном предании. Ведь действие канонов не может распространяться на внешних. Таким образом, церковь видела границы, отделяющие ее от мира сего (следовательно, свои основные границы), пролегающими не через крещение (или его отсутствие), и не через регулярное участие в евхаристии, как это говорится иногда сейчас, а через веру во Христа. Именно через нее человек становится христианином, пусть еще и не в полноте, но членом церкви. Именно из этого духовного факта и исходят канонические правила⁶.

⁵ Там же. С. 101.

⁶ Можно обратить внимание, например, на нижеследующий канон, где предполагается, что стать христианином – это значит обрести веру во Христа: «В первый день делаем их (еретиков. – *В.Я.*) христианами, во второй оглашенными, потом в третий заклиняем их, с троекратным дуновением в лице и в уши: и тако оглашаем их, и заставляем пребывать в церкви, и слушать писания, и то-

Теперь рассмотрим содержание канонических постановлений, связанных с катехизацией.

1. Канонические нормы четко говорят о том, чем должны заниматься некрещенные члены церкви или в чем их обязанность и ответственность как членов церкви (курсив в тексте канонических правил здесь и далее мой. – В.Я.):

Крещаемым должно изучать веру и в пятый день седмицы давать ответ епископу или пресвитерам (Лаод. 46).

Готовящимся ко крещению надлежит обучаться вере и в пятый день седмицы давать ответ епископу или пресвитерам (VI Всел. 78).

2. Канонические нормы говорят о критериях готовности оглашаемого к крещению. Это: 1) изменение жизни; 2) время пребывания в чине оглашаемых – достаточное, чтобы говорить о постоянстве намерений; 3) свидетельство верного члена церкви; 4) личное исповедание своей веры; 5) отсутствие беснования.

гда уже крещаем их» (VI Всел. 95). См. еще II Всел. 7. «Язычник, который попросит возложения на него рук во время своей болезни, может получить возложение рук и стать христианином, если его или ее жизнь была достаточно честной (здесь не вполне ясно: речь идет о посвящении в оглашаемые, или о крещении упрощенным чином; скорее всего, все же о первом, судя по использованному чину. – В.Я.)» (Эльв. 39, 300–309 гг.). Здесь и далее: Режим доступа: http://community-2.webtv.net/tales_of_the_western_world/RLELVIRA/ (дата обращения: 25.08.2010). – *Пер. авт.*

Имеющие хорошую репутацию и стремящиеся стать христианами должны быть оглашаемыми в течение двух лет, прежде чем будут крещены. Если они серьезно заболеют, то могут просить и получить крещение раньше (Эльв. 42, 300–309 г.).

Новообращенный, который пребывал вне церкви в течение долгого времени, может быть крещен, если кто-то из клира поддержит его (или ее) просьбу о том, чтобы стать христианином, или если кто-то из верующих свидетельствует об этом, и видно, что этот человек изменился (Эльв. 45, 300–309 г.).

Имеющую во чреве подобает просветить крещением, когда восхоцет. Ибо нет в сем никакого общения у рождающей с рождаемым: *поскольку во исповедании собственное каждого произволение показуется* (Неок. 6, 315 г.).

Поскольку, по нужде или по другим побуждениям человек, многое произошло не по правилу церковному, так что людей, от языческаго жития недавно приступивших к вере и краткое время оглашенными бывших, вскоре к духовной купели приводят; и тотчас по крещении возводят в епископство или пресвитерство: посему за благо признано, дабы впредь ничего такого не было. *Поскольку и оглашенному потребно время, и по крещении – дальнейшее испытание* (I Всел. 2).

Желающие креститься должны подать свои имена. *Будучи проверены воздержанием от вина и плоти и многократным возложением рук, пусть будут крещены*

(IV Карф. 85, не позднее VI в.)⁷.

Напомним, что отцы-катехизаторы II и III веков считали достаточным для принятия решения о допуске к крещению срок не менее трех лет⁸. Постепенно он уменьшается. Как мы видели, Эльвирский собор называет два года, оставляя длительность оглашения в три года для случаев с отягощением – например, для оглашаемых, бывших прежде языческими жрецами, если, однако, они ни разу не повторят своего греха идолослужения⁹.

⁷ Цит. по: Гаврилюк П.Л. История катехизации в древней церкви / Под ред. священн. Георгия Кочеткова. М., 2001. С. 240.

⁸ «Желающий огласиться пусть оглашается три года; но если кто прилежен и имеет благорасположение к делу, да будет принят; ибо ценится не время, но поведение» (Const. Ap. 8. 32. 17). Ср. у Ипполита Римского и Климента Александрийского (цит. по: Хулап Владимир, священн. Катехуменат в истории Церкви. Режим доступа: <http://www.sfi.ru/statja/katekhumenat-v-istorii-cerkvi/> (дата обращения: 01.02.2012)): «Оглашенные пусть слушают Слово в продолжение трех лет. Если же кто усерден и совершает добрые дела, то пусть принимается во внимание не время, а само поведение, которое только и должно обсуждаться» (Hipp Trad. Ap. 17. 1). «(Закон) не позволяет собирать несовершенные плоды с несовершенных деревьев, но (повелевает) после трех лет первые плоды урожая должны быть посвящены Богу (Лев 19:23–24), когда дерево достигло совершенства. Такой земледельческий образ может послужить уроком: он учит нас необходимости очищения наростов прегрешений и бесплодного роста мысли, которая вместе с естественными плодами растет до тех пор, пока новый вид веры не приобретет свой совершенный объем и твердость. Именно в четвертый год – ибо для основательной катехизической подготовки требуется время – четверица добродетелей посвящается Богу» (Clem. Alex. Strom. 2. 95. 3-96. 2).

⁹ «Фламены, которые являются катехуменами три года и воздерживаются от жертв, могут быть крещены» (Эльв. 4, 300–309 гт.). «Обращающихся от ереси

Интересно, что свидетельство верного более важно, чем личное исповедание веры, и может иногда заменить его. На этом основании возможно крещение детей, а также психически больных и находящихся без сознания.

Болящие, которые за себя отвечать не могут, да будут крещаемы тогда, когда, по их изволению, изрекут свидетельство о них другие, под собственной ответственностью (Карф. 54, 393–419 гг.).

Вопрос: Если кто из оглашенных, находясь в болезни, лишится здравого ума и не может сам произнести исповедание веры, родные же его просить будут, да примет Святое Крещение, доколе жив, – должен ли принять, или нет?

Ответ: Должен принять Крещение, если не искушается от духа нечистого (Тимоф. 4).

Иногда, следуя этому опыту, переходили границу допустимого. В связи с этим отмечаются и злоупотребления: «В Северной Африке крестили даже людей, находившихся без сознания и не выразивших определенно свое желание креститься» (Августин. О прелюбодейных браках. 1.26.33; ср. Гиппон. 32, 393 г. Четвертое правило того же собора запрещает крестить и причащать мертвых)¹⁰.

Заметим также, что в церковном предании зафиксирова-

так называемых фригов (*монтанистов*), хотя бы находились в мнимом у них клире, и величайшими именовались, со всяким тщанием оглашать и крестить епископам и пресвитерам церкви» (Лаод. 8, 364).

¹⁰ Цит. по: Гаврилюк П.Л. История катехизации в древней церкви. С. 234235.

ны три рода чрезвычайных ситуаций, когда вышеуказанные критерии отходят на второй план и крещение оглашаемого может быть признано действительным. Первый – это смерть оглашаемого из-за свидетельства о Христе, второй – угроза смерти, третий – приобщение некрещеных святых Христовых таинств.

Первый зафиксирован в писаниях учителей церкви ¹¹, второй и третий – в канонических памятниках.

Крещеный христианин, который не отрекался от веры и не был двоебрачным, может окрестить новообращенного, находящегося в смертельной опасности, если они находятся в морском путешествии или если нет церкви поблизости. Если (*новокрещеный*) человек выживет, то он или она должен пойти к епископу для возложения на него рук (с соответствующей молитвой. – *Прим. пер.*) (Эльв. 38, 300–309 гг.).

¹¹ «...Если оглашенный будет схвачен за имя Господне, то пусть не сомневается в полноте своего свидетельства. Если же ему было причинено насилие и он был замучен, когда его грехи не были ему отпущены, то он будет оправдан. Ибо он принял крещение своею кровью» (Hipp. Trad. Ap. 19). «А сподобившийся мученичества пусть радуется радостью о Господе, что получил толикий венец и изшел из жизни чрез исповедание. Хотя бы он был оглашенный, да отыдет без печали; ибо страдание за Христа будет для него славнейшим крещением, потому что он соумирает Господу на деле, а прочие – образно. Пусть радуется он, что подражает Учителю» (Const. Ap. 5. 6). Об этом см. также у: Киприан. Письма. 73. 22; Ориген. Увещание к мученичеству. 30, 39; Геннадий Марсельский. О церковных догматах. 74 (подробнее см. в: Гаврилюк П.Л. История катехизации в древней церкви. С. 62).

Имеющие хорошую репутацию и стремящиеся стать христианами должны быть оглашаемыми в течение двух лет, прежде чем будут крещены. *Если они серьезно заболеют, то могут просить и получить крещение раньше* (Эльв. 42, 300–309 гг.).

Вопрос: Если оглашенный отрок, лет семи, или совершеннолетний человек улучит время быть при совершении Литургии и по неведению приобщится, то как должно поступить с таковым? *Ответ:* Должно просветить его крещением: ибо призван от Бога (Тимоф. 1).

Нужно также заметить, что у крещения, совершаемого в этих чрезвычайных ситуациях, есть и свои последствия. Если у «крещения кровью» – это слава и честь, то у крещения в смертельной опасности – это ограничение в возможности пресвитерского служения.

Различая крещение «от произволения» и крещение «от нужды», канонические нормы говорят, что крещение «от нужды» делает духовное плодоношение человека в церкви более затрудненным, чем даже его бывшая до оглашения и крещения жреческая практика. Бывших жрецов, а значит, и учителей «всякой суеты», если они оглашены и крещены, можно производить во пресвитеры беспрепятственно, а крещеных «по нужде» – только при особых дарованиях или если нет других достойных. При этом такое «клиническое» крещение, если человек выздоровел (или смертельная опасность миновала), обязательно нужно восполнить последую-

щим научением.

Лиц, идоложертвовавших прежде Крещения и потом крестившихся, рассуждено производить в чин священный, как омывших грех (Анкир. 12, 314 г.).

Если кто в болезни просвещен Крещением, то не может произведен быть во пресвитеры, ибо вера его не от произволения, но от нужды, – разве только ради после открывшейся добродетели и веры или из-за скудости в достойных людях (Неок. 12, 315 г.).

В болезни принявшим Крещение и потом получившим здравие подобает изучать веру и познавать, что Божественного дара сподобились (Лаод. 47).

3. Есть канонические нормы, говорящие о месте оглашаемых в литургическом собрании церкви. Эти нормы указывают нам, с одной стороны, что оглашаемые – уже члены церковного собрания, с другой – что есть четкая граница между ними и верными.

Заметим, что на особое место оглашаемых в богослужбном собрании четко указывал, например, еще Ипполит Римский¹². Таким образом, существующее донныне деление литургии на две части: доступную всем членам церкви и до-

¹² «Когда учитель закончит поучение, то оглашенные пусть молятся отдельно от верных. И женщины пусть стоят в церкви в каком-нибудь месте отдельно, будь они христианками или оглашенными. По окончании молитвы они не дают друг другу лобзание мира, ибо их лобзание еще не свято. Когда учитель после молитвы возложит руки на оглашенных, то пусть помолится и отпустит их» (Hipp. Trad. Ap. 18, 19).

ступную только верным – имеет древнее происхождение.

Это закрепляет правило Лаодикийского собора:

Подобает, во-первых, по беседах епископских особо творить молитву об оглашенных, а по исшествии оглашенных быть молитве о кающихся; когда же и сии приидут под руку и отыдут, тогда совершать молитвы верных... (Лаод. 19, 364 г.).

Отметим, что в некоторых церквях Запада катехумены должны были покидать собрание даже *до* чтения Евангелия. Лишь в середине V в. Оранжевый собор закрепляет:

Евангелие пусть читается в присутствии катехуменов во всех провинциях нашей церкви (Оранже. 18). Ср. Галл. 84, 475(?) г.¹³.

Интересно и то, что «во времена Амвросия в Милане “стремящиеся” могли заходить в баптистерий, тогда как позднее это было запрещено» (Оранже. 19)¹⁴.

В каноническом послании Феофила, архиепископа Александрийского, оглашаемым запрещается употреблять антидор. Этим самым, по-видимому, запрещалось участие оглашаемых в постлитуургической агапе.

Приношения для бескровной жертвы, по употреблению нужного для таинства, да разделяют между собою принадлежащие к клиру: и да не ест и да не пьет от оных оглашенный, но только принадлежащие

¹³ Цит. по: Гаврилюк П.Л. История катехизации в древней церкви. С. 93.

¹⁴ Там же. С. 242.

к клиру и сущие с ними верные братия (Феоф. 8).

И последнее в этой части. Подобно тому как канонами строго запрещается симония, так же категорически не приемлется и плата за крещение.

Новокрещенные не должны класть деньги в крещальню, поскольку это будет значить, что священник продает то, что является свободным даром (Эльв. 38, 300–309 гг.).

Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.